

92

S E R M O N
DEL MISTERIO INE-
FABLE DE LA BEATIS-

SIMA TRINIDAD.

PREDICADO POR EL PADRE
Maestro fray Nicolas Ximenez, Califi-
cador del Santo Oficio, del Orden de la
Santissima Trinidad, en el Capitulo Pro-
vincial que celebró su sagrada Religión
en la ciudad de Cordoua a prime-
ro de Mayo del año de 1649.

DEDICADO AL MVY REVERENDO PADRE
Maestro Fray Juan de Almoguera, Padre de la Prouincia de
Andaluzia, del Orden de la Santissima Trinidad.



CON LICENCIA

*En Granada, en la Imprensa Real, por Baltasar de Eslibar,
y Francisco Sanchez. Año de 1649.*

CENSURA DEL REVEREN-
do P.M. fray Andres Calderon, Ministro
de su Conuento Real de la Santissima
Trinidad de Redemptores de la
ciudad de Murcia.

M. R. P. N.

M Andome V. P. M. R. que leyessse este Sermon, que predi-
cò el P.M. fray Nicolas Ximenez, Calificador del santo
Oficio, para que diessse censura en el, y nunca he obede-
cido con mas gusto, porque no ay obediencia mas gustosa que
la que està atada al interes, y para qualquiera es muy vtil la elec-
cion deste Sermon, pues todo el es vna idea politica de vn Pre-
lado religioso: y para mi mucho mas, por el gusto que tengo en
oyrle sus Sermones muchos años ha, de donde salgo siempre
con edificacion enseñado, en particular de este tan vtil a los q̃
gouernan. Mucho gusto tuue en oyrsele, y en ver los aplausos
q̃ se mereciò predicado, de toda aquella illustre ciudad de Cor-
doua, madre de tan grandes ingenios, no lo digo por Seneca, y
por los Lucanos, que si fueron tan nombrados, fue por la dicha
de ser solos en sus tiempos, sino por los que oy goza, que si no
hazen tanto ruydo como aquellos, es porque ay tantos insignes
que los vnos no dexan luzir los otros, pareciendo cada vno el
mayor: y assi basteles a todos dezir, que son hijos de Cordoua.
No he hecho esta digressiõ, porque me ha llevado el afecto de
la Patria, a quien deuio la primera enseyança, sino para mostrar
la felicidad de este Sermon, que no consistiò en sus grandes par-
tes, pues essa es dicha que se la halla el Autor en quantos haze,
con ser tanros, sino en que se predicasse donde tambien supies-
sen.

sen estimarle, y aplaudirle. Que de desgraciada llorò Aristoteles a la Filosofia, porque no eran Filósofos todos los que juzgauã della. Tambien tengo por cierto, que la dicha que tuuo predicado, ha de tener leydo cosa que en pocos sermones se halla, porque demas de la sutileza en el pensar, la prudencia en el disponer, y lo docto en enseñar, tiene tanta dulçura en el dezir discreteando, que esso solo bastaua para hazerle muy apeteçible, no tiene cosa que no sea muy conforme a nuestra santa Fé Catolica, y doctrina de los SS. PP. y todo mucha edificaciõ de las costumbres, porque merece muy bien que V. P. M. R. mande se dé a la estampa, para que los que no lo oyeron no se priuen de esse bien. Este es mi parecer, salvo, &c. En este Conuento de la Santissima Trinidad de Redemptores a veynte de Mayo de mil y seyscientos y quarenta y nueue,

El M. Fr. Andres Calderon.

LICEN-

L I C E N C I A :

Fray Maestro fray Juan Moreno, Ministro Provincial del Orden de la Santissima Trinidad de Redemptores en esta Provincia de Andalozia, &c. Auiendo visto la aprobacion del Padre Maestro fray Andres Caldejon, Ministro de nuestro Conuento de Murcia, que hizo del Sermon q predico en nuestro Capitulo Provincial que se celebró en la ciudad de Cordoua a primero de Mayo de este presente año de quarenta y nueve el Padre Maestro fray Nicolas Ximenez, damos licencia para que se imprima. Y para que conste mandamos dar la presente en nuestro Conuento de Cordoua a veinte y nueve de Mayo de mil y seyscientos y quarenta y nueve.

Fray Juan Moreno
Ministro Provincial.

Por mandado de su Paternidad M. R.

Fr. Francisco de Leon Secretario.

COMIS-

Religion para en noblezer la dignidad, examinado por el crisol de la experiencia, que es la mayor dicha: que las acciones grandes no se han de fiar a la contingencia, aunque parezcan los medios mas seguros, si no asegurarse con lo experimentado. El mejor medio parecia para vencer a Goliad el que le daua Saul a David, vistiendo le con sus armas; mas el prudente Iouen que auia experimentado sus victorias contra los leones, y los osos, sin mas defensa q̃ su pellico, no quiso arrelgar victoria de tanta importancia, haziendo eleccion de armas que no tenia vso. Vso y manejo tiene V. P. R. experimentado de prudente en muchas borrascas con que gouernò otra vez: tranquilamente buelue a tomar el golfo, con que luzirà mas su prudencia, que la naue que no coçobra en la borrasca, por tener mucho fondo en la quilla, nunca peligrò en la bonança: bien muestra este acierto el empeño que ha hecho toda vna Trinidad en hazer vn Prelado, dandole el Padre el poder: *Data est mihi omnis potestas*. El Hijo la sabiduria: *Docete omnes gentes*: y el Espiritu Santo la dispensacion de beneficios: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sã. Et*. Ayuda, Señor, y Dios mio esta accion como propria; ten en continua, y admirable proteccion el Prelado que en substitution de tantos sugetos luzidos has dado a esta nuestra Prouincia, ilustra

t. Regum
17.

su entendimiento, enciende su voluntad, dirige sus acciones, para que le amen los virtuosos, le teman los inquietos, y los mas distantes le admiren: alien-
ta, Señor, sus fuerzas: logra sus intentos, para que en seruicio tuyo, en gloria de tu nombre, en ampa-
ro de tu Religion, entre victorias largas de gracia, alcance felices triunfos de gloria.

Ad quam nos perducatur Dominus
noster Iesus Christus.

Amen.



COMISSION.

R Emitese este Sermon a el Padre Iuan Gonçalez, del Colegio de la Compañia de I. E. S. V. S., para que lo vea, censure, y dé su parecer, y fecho lo remita. Proveydo por el señor Doctor don Agustin de Castro Vazquez, Prouisor, y Vicario General de este Arçobispado de Granada. En ella a dos dias del mes de Iunio de mil y seyscientos y quaréta y nueue años.

El Doctor Castro.

Iuan Bernardo Notario.

APROB.

APROVACION.

POR orden y comission del señor Doctor dó Agustin de Castro Vazquez, Canonigo Doctoral de esta santa Iglesia, Profesor, y Vicario General en este Arçobispado de Granada, é visto y leydo con no menos gusto que atencion este Sermon del misterio de la Trinidad Beatissima, que predicò el M. R. P. M. F. Nicolas Ximenez, del Orden esclarecida de la Santissima Trinidad, y Calificador de el santo Oficio, en la ocasion de el Capitulo Prouincial, que celebrò en Cordoua la muy religiosa Prouincia de Andaluzia de dicha Orden. Y auiendo leido no vna, sino dos vezes, no he reparado en el cosa que pueda desinfrar la pureza de nuestra Fè, ni estragar el decoro de las buenas costumbres: pero he descubierto muchas, que merecen toda estimacion en los doctos y entendidos. Y aunque en el sentir de Antalcides el Filosofo, podia parecer escusado el celebrar aqui este Sermò, que tiene tan de su parte los elogios; *supervacaneum est in eo laudando operam dare, quem vno ore predicant omnes*: Con todo no puedo dexarlo de aplaudir mucho, por hallarse en el juntas con eminencia aquellas tres calidades que pretendia Plinio, para que la oracion recavasse los verdaderos aplausos, quales fueron los conque celebrò este Sermon el Auditorio calificadissimo, que le asistiò quando se dixo, y los que juzgo ha de grangear de los que le leyeren estampado: *Orationi* (dezia Plinio) *omnia recondita, & splèdida, & excelsa convenient*. La primera calidad bien facil se ajusta por la materia sobre que discurre, que es el misterio retirado, y escòdido de la Trinidad Santissima. La segunda se dexa ver en lo luz do del estilo de que vsa, elegante, proprio, ascado, y muy lexos de enfermar del achaque de no entendido; es cada assunto calificado abono de esta verdad, y cada linea seguro credito de esta alabanza. Lo que mas admiro es, que remontandose tan alto, se està siempre a nuestra vista, y como huye el ruido de voces forasteras al idioma hermana con gracia singular lo succinto, lo prouechoso, y claro sin peligrar en los baxios de enmarañado. La tercera se acredita con lo subido de los còceptos, con lo sutil del discurso, con lo nuevo de la ponderacion, y con lo ajustado de las pruenas. Nadie leerà la doctrina tan del Euangelio, y tan de la ocasion de Capitulo, para instruir a los Prelados que infiere ingeniosa.

niosamente de vn misterio tan no vulgar al discurso, que despues que la vea discurrida no la admire nacida para el intento. No parece que ay que mirar otros discursos, quando de la Trinidad se quisiere orar, pues en este Sermō se hallarà de lo mejor que se puede dezir en la materia, como para otro intento escriuiò *Casiodoro, quidquid possunt legentes per diversos quære in illius scientia cognoscitur fulgere.* Finalmente juzgo, que ha de ser tan del gusto de todos este sermō, que le auemos de instar con Seneca al muy R. P. M. que nos franquee otros desvelos estudiosos de los que el caudal de su ingenio tiene dispuestos; *edẽ quamplurimos, quàm celerime; vnde & tuo nomini celebritas, & tuis temporibus claritas, & studio sis omnibus vtilitas pariatur.* Así lo siento. En este Colegio de san Pablo de la Compañia de Iesus de Granada cinco de Junio de mil seiscientos y quarenta y nueue.

Juan Gonzalez

LICEN.

LICENCIA.

NO S El Doctor don Agustín de Castro Vazquez, Canonigo Doctoral en la santa Iglesia Metropolitana de Granada, Prouisor y Vicario General en ella y su Arçobispado por el Ilustrissimo señor don Martín Carrillo y Aldrete mi señor, Arçobispo del dicho Arçobispado, de el Consejo de su Magestad, &c. Atento la aprouacion y censura antecedente del Padre Juan Góñez del Colegio de la Compania de Iesus desta ciudad, fecha en virtud de remission de su merced, a el Sermon que el Padre Maestro fray Nicolas Ximenez predicó en el Capitulo Provincial que se celebró en el Conuento de la Santissima Trinidad de la ciudad de Cordoua en primero de Mayo que passo deste año, y que por dicha aprouacion y censura parece ser digno de imprimirle. Damos licencia para que qualquiera Impressor lo pueda imprimir, e imprima sin impedimento alguno. Dado en Granada en cinco dias del mes de Iunio de mil y seiscientos y quarentay nueue años.

El Doctor Castro.

Por mandado del señor Prouisor.

Iuan Bernardo Notario.

AL

1

AL M V Y REVERENDO PADRE
el Maestro Fray Iuan de Almoguera, Padre de la
Prouincia de Andaluzia , del Orden de la
Santissima Trinidad.



SCVSADA era la dedicatoria y no puedo escusar el dedicar este Sermon a V. P. M. R. no puedo escusarlo, porque donde es deuda la obligacion, es injusticia la escusa, y quando yo quiera escusarme de rezelofo, no quiero que V. P. R. pueda acusarme de ingrato. Era escusada (dixe) la de dicatoria, porque al passar V. P. M. R. los ojos por el Sermõ, hallarà en las tres Personas el exemplar de sus atributos; siẽdo tan vna la copia en sus acciones, que si es tan digno lustre de la Trinidad por el abito, parece tãbien de la Trinidad por la essencia: que el Padre hasta en lo material del cuerpo quiso comunicarle misteriosamente su grandeza; el Hi, o le comunicò casi infinita la sabiduria; el Espirita Santo le dio no solamente voluntad para todos los demas, sino tãbien las voluntades de todos, baziendole su jero tã amable en toda la Religion, que puede reñir su condicion con sus meritos; pues solo ser quien es bastana para merecerlo todo, sin que entãtas prẽdas fuesse el merito conquista de las acciones, quando pudiera ser solamente herencia de la grandeza. Los puntos q̃ trato de gouierno quien dirà que no los estudié en los aciertos de

V.P.M.R. y en ninguna ocaſiõ he tenido por mäs guſtoſo el eſtudio. Bien parece q̃ toda la Trinidad concurriõ a la eleccion de V.P.R. pues han ſido ſus execuciones tan acertadas ſiempre, q̃ parece incapaz de error ſu eleccion. No podrã quedar que xoſo el poder, pues ſiẽpre ha ſido tan biẽ logrado, que parece eſfuerço de omnipotẽcia ſus hechuras, ſin q̃ aun en los menos fauorecidos pueda tener juſto ſentimiẽto la quexa, eſtando ſiẽpre en ſu lugar los fauores, que ſiẽdo todos acierto de la eleccion, todos parecen a caſo de la fortuna. Mejor viene aqui la ſentencia de Lãpridio que en la vida de Alexandro Severo. Præſides verõ, & Procõſules, & Legatos nũ quã fecit ad beneficiũ, ſed ad iudiciũ, vel tuum, vel Senatus. La razon es ſiẽpre conſulta del beneficio; por eſſo tiene mas de juſticia q̃ de gracia, conq̃ los pueſtos a los dignos ſe les vienẽ a las manos, porq̃ paſſando por las de V.P.M.R. tã ſin ambiciõ del agradecimiẽto, mas parecẽ caidos, q̃ dados; ſi bien ſon tantos los agradecidos, q̃ ſin excepcion alguna aun los eſtraños tan bien parecen premiados.

El gouierno que V.P.M.R. ha tenido en eſta Pronincia no ſe ſi puede admitir y gual; pero ſi le admitiera, arrojar ſe en ſu compaõia venturoſamente al rielgo, nunca fuera caer en el precipicio: pues nada puede tener de arrojado quien en todo ſabe tener atenciones de tan cuerdo; ſolo puede ſer arrojado el deſprecio de las honrras que le ſiguen, q̃ aunq̃ las eſtima por lo que tienen de carga, las arroja por lo que tienen de honrra, y bien puede deſpreciarlas quien tã bien ha ſabido merecerlas, pudiendo recoger para ſus aumentos la preſuncion agena, lo q̃
para

para su estimación arroja la humildad propia. Siempre su lengua ha sido la mano fiel del relox del corazón, y del entendimiento; pues siempre dixo lo que juzgó, y siempre executó lo que dixo, siendo en todas ocasiones tan hombre de su palabra por ser hijo de sus obras. Bien se verifica en V. P. M. R. que su ascenso a la dignidad fue mas a atenciones de la sabiduria, que no esfuerzos del poder: de donde infiero, que no son menester muchas fuerças, quando para conquistar mayores eminencias son las letras tantas armas: todos conocen que en esta parte qualquiera alabanza es incapaz de lifonja, porque ninguna ay tan grande que pueda ser yguual, quanto mas ser mayor q. sus prendas: ni puede ser lifonger a la mêtira en quien despues de mucho encarecimiento queda siempre tan quexosa la verdad. Solo V. P. R. presumo que no conoce lo que es, quando le veo tan olvidado de lo que sabe: pero el saber olvidar luzimientos propios, como es encubrir lo que todos conocen, es saber mas de lo que todos presumen. Despues de esso juzgo, que su entendimiento no excede a su voluntad; pues si merece tanto por lo entendido, no ha graugeado menos por lo biẽbechar; porque para todos tiene el corazón en las manos, donde al juntarse el poder con el querer, si parece que puede executar quãto quiere, tambien parece que dà todo lo que puede: conque siẽdotantos los que experimentan su poder, es fuerça que sean muchos los agradecidos que estiman su voluntad. Si lo que he dicho hasta aqui es el discurso del Sermón, bien es usada era la dedicatoria, porque b. i. sta a. nerle leydo para conocer e dedicado. Con todo esso segunda vez le dedico a V. P. M. R. po. q.

fuera de ser obligacion el ofrecerle a sus pies, es mucho inter-
res el dedicarle a sus manos, para q̃ en su censura queden cor-
regidos mis yerros, y en su fauor con la grandeza de mi afeca-
to quede escusada la cortedad de la ofrenda. Perdoneme V.
P. R. la llaneza con que le trato, que aunque le he conocido
Prelado, me tomo licencia del superior que nos rige para tra-
tarle como amigo, porque conozco que es tan bueno para ami-
go como para Prelado. Digalo, y concluya Plinio hablando
de su Traxano. Diligis ergo cum diligaris, & in eo
quod utriusque honestissimum est tota gloria tua
est, qui superior factus descendis in omnia fami-
liaritatis officia, & in amicum ex Imperatore sub-
mitteris; imò tunc maximè Imperator, cum ami-
cum ex Imperatore agis. Nuestro Señor guarde a V.
M. R. como sus mas aficionados desean, y ha menester su Re-
ligion.

Humilde hijo de V. P. R. Q. S. M. B.

El Maestro Fr. Nicolás
Ximenez.

DA.



DATA EST MIHI OMNIS POTES-
tas in cælo & in terra; euntes ergò docete omnes gentes
baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus
Sancti. Match. 28.



N Misterio de suma dificul-
tad, y vna dificultad que pide
suma importancia en atêder-
la, por ser de Dios Trino y
Vno, es la fiesta con q̄dà prin-
cipio a su Capitulo: esta nobi-
lísima Prouincia; que para q̄
los fines sean de Dios, en su nombre há de ser los
principios; que esto es ser Dios principio y fin de
todo. Por la parte que tiene de misterio nos pro-
pone la Iglesia vn Dios tan retirado, que si bien
en razon de vno tal vez llegue a centellearle la
razon, por la Trinidad que tiene de personas, añ-
des-

despues de revelado no puede demostrarle el discursio (tan secado anda Dios en dexarse conocer, siendo tan prodigo en permitirse gozar) de donde vino a dezir san Dionisio Areopagita: Si alguno contemplando a Dios se dio a entender q̄ le via, señas dá claras de su ignorancia, porque de vn ser que excede todo conocimiento, la mayor ignoracia es la mayor noticia: pero si lo que nos enseña la Fé por dificultoso ay obligacion de saberlo, demos de este señor Trino en personas, y vno en effencia, algun conocimiento a las noticias, que predicado su fiesta, nõ ha de ser todo predicar ignoracias. Agora alumbrenos la Fé, y llevemos de la mano el Evangelio: *Data est mihi* (dixó Christo Señor nuestro por san Mateo) *omnis potestas in celo & in terra.* Dado se me ha toda potestad: si la huiera recibido de los hombres, no estrañara el estilo, que lo que deuen no parece que lo pagan, sino que lo dãn: pero teniendola de mano de su Padre a titulo de Redemptor, como la bautiza con nombre de dadina? O ventajas de el amor Diuino! pues alcançada esta potestad a tã excessiuo precio de sangre, no le parece que se le deve, sino que se le dà: *Data est mihi.* No haze ostencion de que en el infierno tiene poder, sino en el Cielo y la tierra. Quizà a mi ver, porque alli solo es para atormentar, y poder que no se aconseja

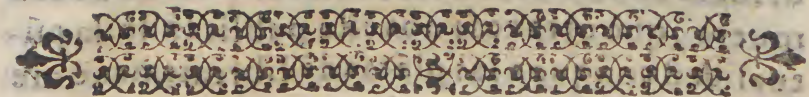
seja con la piedad, tiene visos de tirania. Bien sea verdad, que la justicia es parte del gouierno forçosa, porque si todo se perdonara con atencion a la piedad, como auiditiò Ruperto bien, el respeto que a vn superior se deue, llegara hasta verse manchado del desprecio, ylar es menester del poder para que resplandezca, pero sea con los poderosos y rebeldes; que exercitarle con los pobres y humildes, no es poder, sino flaqueza. Hecho Principe con poder y mando, puso luego cuydado en desterrar vicios para assegurar el dominio: *Euntes ergò docete omnes gentes.* Que donde la culpa tiraniza las virtudes, viué las Prelacias poco seguras: Bautizad (dize) los hòbres, y enseñaldes a guardar quanto os he mandado: que por liberal que es Dios, es justo, y véde a sudores los premios. Ay de los que a sudores no sabén dar sino pesares, que en Ministros humanos mas riesgo ay de que aumenten cargas, que no de que premien trabajos. Pero advertid (les dize) que esto ha de ser en el nombre del Padre, del Hijo, y del Espiritu Santo, tres Personas en vnidad de essencia conuenidas. Grande empeño para la Fé, menester es que le soborne con su asistencia: *Et ecce ego vobiscum sum omnibus diebus vsque ad consummationem sæculi.* Que. No ay Ministros tan grandes a quien no deua asistir cuydadamente el dueño, que es moidife.

diferente vn subdito a los ojos de vn superior,
que pudiera serlo en su ausencia. Esta asistenci-
a de Christo no solo es en el Sacramento del Al-
tar, sino tambien en el fauor de la gracia : bien es
menester oy para tanto misterio, interceda

Maria, y roguemos todos diziédo,

Aue Maria.





CONOCER A DIOS COMO VNO, LAS
 criaturas lo facilitan, pero investigarle como Trino,
 aun los Angeles lo dificultan.



VE aya vna causa primera, q̃
 por lo independiente de su ser
 sea origen y principio de to-
 das las demas, humanas luzes
 lo alcançan. Quien vè (dize
 Augustino) la fabrica hermo-
 sa deste mundo, sin que se le

vayan los ojos tras vn Dios, pues quantas flores
 componen esquadron en la campaña, con la elo-
 quencia que se les permite aclaman vn artifice
 Diuino: *Interroga mundum, & vide si non sensu suo tibi*
respondeat Deus me fecit. Ellos pedazos de Cielo, q̃
 siendo laminas de diamante, se descogen como
 azules pieles: *Extendens Cælum sicut pelles:* que otra
 cosa refieren cõ letras de oro hno la gloria de vn
 Dios: *Cæli enarrant gloriam Dei* la ygualdad conq̃
 repitiendo circulos el Principe de las luzes el Sol

*August. de
 vera relig*

Psal. 103

Psal. 18.

desde la cuna donde nace , hasta el tumulto donde
 muere , que otra cosa nos está publicando: la pú-
 tualidad conque a las plátas dá libreas, mas ó me-
 nos luzidas el Abril; no dize a voces, que las go-
 uerna vn entendimiento Diuino: *Quod continet*
omnia scientiam habet vocis. Estos abortos de luz , en
 cuyo nacimiento gimen, ó se quexan haziéndose
 pedazos las nubes al del pedirlos: estos copos en
 que se desatan: estas lluias que despiden , ó co-
 mo fatiga propia, ó como sudor del Cielo , ape-
 llidando vienen sin duda vn brazo poderoso que
 las distribuye: *Qui operit Cælum nubibus, & parat ter-*
ra pluuiam. Tan de parte desta verdad se halló la
 gentilidad, que negarla dize Lactácio llega mas
 allá de locura: *Hoc enim furiose restat insania:* quan-
 do David la dexò solo, en terminos de necedad:
Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Yerra Platon
 admitiendo de ciento enciento, fino a millares
 los Dioses , y entre tanta confusion de magesta-
 des reconoce vna, que siendo superior, e indepen-
 dente, siue de primer mouil a todas las demas.
 Atrojase embidioso aquel mōstruo infernal Dra-
 gon en el Cielo, y culebra en el Paraíso, a enga-
 ñar a nuestros primeros Padres, y aunque inuen-
 tor de la idolatria, como quieren algunos, no se
 atrenió a pronunciar muchos Dioses: *Eritis sicut*
Dij, sin confessar primero vn solo Dios: *Cur praece-*

Sap. 1.

Pf. 146.

Lact. lib.
 1. de verit.
 & fid. re.
 lig. c. 6.
 Pf. 13.

Genes. 32

pit vobis Deus: porque le caeran cerca a la razón el conocimiento de vn Dios, que juzgo por imposible poderles persuadir lo contrario. Está bien, assi dize Bernardo, aya vn Dios que por lo independiente de su ser sea origen y principio de todo lo criado, y esto lleguelo a rastrear la razon: pero que este Dios sea vno en la essencia, y Trino en las personas, que discurso lo alcanzará? Reduzir a vna essencia tres supuestos, y repartir vn mismo ser en tres personas distintas poseyéndola cada vno entero, que ingenio lo podrá penetrar? ninguno por acendrado que sea. No se acuerdan, dize Bernardo, de aquellos Serafines del Trono, que teniendo atrenimiento de llegar se a Dios cō los buelos, *duabus volabant*: no le tuuieron al confesarlo Trino, sino que se cubrian el rostro, *duabus velabant faciem eius*? Si que a la capacidad de vn Angel se le permite volar hasta la vnidad de la essencia: pero llegara penetrar la Trinidad de personas, no, porque alli se abaten las alas, y se confiesan rendidos: *Sedulē volant* (dize Bernardo) *profunda sapientie vestigantes velant tamen caput mysterium Trinitatis haftenus contemplantes*. Porque de vn Dios que vire luzes inaccessibles mas conocerá, quien entre rendidas veneraciones protestare, le ignora, que quien cō altiuos buelos presumiere le alcága. Al Sol material, ya caudalosas

Bernardo
de verb.
Isaia ser.
5.

aguias le cuentan los rayos, y le examinan los
resplandores, quado mas vfano en su carrera: pe-
ro para mirar al Diuino en la magestad inacef-
sible de su ser, ni topos, ni aguias tienen vista, y
así o y ni puede enuanecerse el ingenio del An-
gel, ni vñarse la cortedad del hóbrec: y gual im-
posible pretenden ambos, si presumen mirar es-
ta llama hermosa por sí. Con todo esso diria yo, q
aunque este misterio es incomprehensible, aun-
que no se dexepenetrar, que aya en Dios mas que
vn supuesto, parece que se dexa persuadir del dis-
curso; la razon en que me fundo es.

QUE LA GRANDEZA DE VN BIEN
Diuino, absoluto, y soberano, es imposible estrecharse
en vna persona sola sin comuni-
carse a otras.

Pide Eliseo con cariñosas ansias a su Maestro;
le dexe su espiritu en prendas de su aficion, y
recateando Elias la peticion, le responde: Por
mas que aora me soliciten tus ansias, por mas q
me contrasten tus ruegos, no me han de obligar a
que te comunique mi espiritu, quando me trasla-
de al Cielo, entonces me hallaré como forçado a
dar.

dartele: *Quando tollar á te fiet in te duplex spiritus meus;*
 que tiene el carno que espera para que lo juzgue
 Elias por ocaſion legitima, y aun forçosa de co-
 municarle ſu eſpiritu? Grandemente Olimpio-
 doro: *Ignens quasi Deus apparuit in transitu Eliae.* En
 medio de aquella ardiente llama, en medio de a-
 quel piadoſo incendio, ademan luzido de carro-
 za, con promptitudes de rayo, parecia el Profeta
 humano Fenix que renacia de ydad, era vn Dios
 en la apariencia, cuya naturaleza es como el fue-
 go: *Deus tuus Israel ignis consummens est.* Y aſſi entõ-
 ces ſe halla como forçado el Profeta a comunicar
 le ſu eſpiritu, porque baſta que vn eſpiritu lle-
 gue a tener ſemblantes de Divino, para que viniẽ
 dole eſtrecha vna perſona ſola, intente comuni-
 carſe a otras: *Quando tollar á te fiet in te duplex spiritus*
meus. Trata Chriſto Señor Nueſtro de dar ſaluda
 vn enfermo, ſuſtentado en las ruedas de vn carre-
 toncillo, ſi ya no de la mas proſpera fortuna, pues
 le llevaron a la preſencia de Nueſtro Redentor, y
 admiranel prodigio los circunſtãtes, y entre los
 aſſombros de la admiracion celebraron con afe-
 cto el auer dado Dios tan gran poder a los hom-
 bres: *Quia talem potestate n dedit hominibus.* No ſe yo
 ſi tropiezan en ſu admiracion, ò ſi reſvalan en ſu
 miſmo aſecto. No cõtemplan en Chriſto eſte po-
 der? No experimentan el milagro inmediato
 re

4. Reg. 2.

Olimp. in
Ecclesiast.

Dent. 4.

Mat. 9.

Egip. in
suppli.

S. Thom.
1. p.

te de sus manos? Pues como dicen que se ha co-
municado a muchos hombres: *Quia tale in potestate
dedit hominibus*. Pensolobien Egilipo en los suple-
mentos: *Potentiam Christi Diuinam esse cognouere*.
No ven que esse poder con que Christo haze esse
milagro le reconocen por Diuino, le veneran co-
mo Soberano? Y assi publicá que se ha comuni-
cado a muchos hombres, porque no se persuaden
que la grandeza de vn bien Diuino, absoluto, y
Soberano, pueda estrecharse en vna persona sola
sin comunicarse a otras que se distingan, y expla-
yarse en sopuesto que se diferencien: *Potentiam
Christi Diuinam esse cognouere*. No se si fundados co-
esta verdad muchos de los Antiguos se dexaron
persuadir de vna mentira, que la alma de los hom-
bres era de la substancia de Dios, ò que la substan-
cia de Dios seruia de alma en los hombres, casi lo
fintió assi Marco Varron, afirmando que Dios es
vn espíritu incorporado en todas las criaturas, el
Angelico Doctor los impugna en la primera par-
te, preguntando: *Vtrum anima sit de substantia Dei*.
Está bien, pero que le obligó a pensar que la sus-
tancia de Dios era la alma de los hombres? Val-
gamonos del dicho de Egilipo: *Substantiam Dei
Diuinam esse cognouere*. Iuzgauan que Dios auia de
ser por fuerza vn bien Diuino y liberal, y assi pu-
blican luego que se comunica por alma de los hó-
bres,

bres, porque no se persuaden que la grandeza de vn bien Diuino absoluto y soberano, pueda estrecharse en vna persona sin comunicarle a otras: hagamos dize a Dios al made todos los hōbres, que si es vn bien tan grande como lo publica lo Diuino, supuestos diferentes ha menester para dilatarle, y personas distintas para distribuyrse; de mosle aquí lugar decente al Euangelio. Poder tē go (dize Christo) en el Cielō y en la tierra, y este poder me le ha dado mi Padré: *Data est mihi omnis potestas.* Que como es vn bien Diuino, absoluto, y soberano, no puede estrecharse en vna persona sola sin comunicarle a otras, para que se vea que es posible vn poder, vna voluntad, y vn ser Diuino en tres Personas distintas, y que quando este misterio no se dexe penetrar de el discurso, llega por lo menos a persuadirlo la razon.

Adelantemos mas el pensamiēto, y digamos, que no solo se permite a la persuasion lo que cōfiessa la Fē de vn Dios en tres personas distintas, sino que es precisamente necesario para que este Dios, sea vno con excelencia, que esten en el multiplicados los supuestos.

QUE VNO POR EXCELENCIA

solo se puede llamar el que en su mismo ser goza
de la compañía de personas diferen-
tes.

DE vn pedaço de mermelló, digamos de tier-
ra roja, crió Dios al hombre solo, y en for-
mando la muger (dize Augustino en el 12. de Ci-
uitate Dei) que por que dexó de estar solo empe-
çò el hombre a ser vno: *Factus est ergò homo vnus ex*
quo non relictus est solus; neque commodius contra vitium
discordie natura loqueretur humana, quam recordationem
illius parentis, quem propterea, Deus creare voluit vnum:
extraño dezir, desde que Dios crió al hombre no
fue siempre vno? Pues como dize Augustino que
en teniendo por compañera a la muger, empeçò
el hombre a ser vno; *Factus est ergò homo vnus ex quo*
non relictus est solus. Es verdad que el hombre fue
vno desde que tuvo alientos de vida, pero halla-
uase tan solo, gozaua de vna vnidad tan desabri-
da, que valiera mas no tenerla. Forman a Eua de
su mismo ser, y apenas la mirò quando hallò en
ella compañía como en persona diferente, y lue-
go al punto, dize Augustino, dexò de estar solo, y
empeçò el hombre a ser con excelencia vno, por
que

Aug. 12.
de ciuit.
Dei.

que vno con excelencia solo se puede llamar el q̄ en su mismo ser, y en su misma naturaleza goza la compañía de personas diferentes: *Factus est ergo homo vnus, ex quo non relictus est solus.*

En esto funda sin duda el Angel de las escuelas santo Tomas el inconueniente de vna sequela q̄ se pone en esta primera parte en la question 31. art. 3. disputando al argumento 1. *Si non est pluralitas personarum in Diuinis, sequeretur quod Deus esset solus, vel solitarius.* Si la naturaleza Diuina se estrechara en vna persona sola, verdad es que fuera Dios Vno, pero estuniera solo, y sin gozar las caricias de vna voluntad correspondida, careciera del lustre de vn Verbo personal engendrado; que triste, que desabrida verdad. Luego para que tenga Dios vnidad cumplida y gustosa, a mas de vn supuesto se ha de comunicar su naturaleza, mas de vn supuesto ha de auer en Dios para que pueda llamarse con excelencia Vno, porque vno con excelencia solo se puede llamar el que en su misma naturaleza goza la compañía de personas diferentes.

D. Thom.

q. 31. ar.

3.

Supuesto, pues, que en Dios ha de auer multiplicación de Personas, la Primera ha de ser Padre, por ser Fuente y Origen de la Diuinidad, el qual conociendose a Si mismo, necessariamente ha de producir vn Verbo substancial a quien comuni-

que su ser, y en quien se mire copiado con la mayor perfeccion, por ser proprio del entendimiento el producir semejante, que esso es formar concepto, producir vna imagen de lo que se entiende. Esta fecundidad para producir vn hijo que se le parezca, no se le puede negar a la Primera Persona de la Beatissima Trinidad siendo assi,

§. IV.

QUE EL TENER SEMEJANTE ES
gloria tan soberana, que no ay otra que pueda luzir
mas en la grandeza de vn Dios.

Cierta muger dizen que lloraua vn hijo solo que tenia, flor a desmayos de la muerte rendida, quando no bien desplegada a brios de la juventud, era le deudor de no se que piedad Eliseo, y agradecido trata de darle vida, y para esto deposita en otras manos el vaculo que lleuaua: *Tolle vacuum meum in manu tua*. Pues en el mayor empeño dexa Eliseo la vara de sus prodigios? Y si como tienen los Padres, Eliseo es imagen de Christo, como se aparta del vaculo que representa la Cruz? No es este el blason mas luziente de sus armas, con quien tuuo tan estrecha amistad, que llegandole a dar abraços tiernos por que fuesen mas apretados,

dos, rindiò sus manos a la violencia de dos pene-
 trantes yerros? Pues como lo aparta de si: *Tolle Sergio?*
baculum meum? O magna similitudinis gloria (exclama
 ma Sergio) *ascendit, & incuruauit se super puerum.* En-
 cogiò el Profeta su grandeza, reduxola a peque-
 ñezes, y a igualdades, copiole los atomos al difun-
 to, hizose su semejante: pues si Eliseo representa
 a Christo, dexe entonces el baculo de la Cruz, que
 es el blason de sus mayores glorias, que quando
 el Hijo de Dios tiene vn semejante donde se di-
 buja como en traslado, y se traslada como en di-
 bujo, no ha menester mas señal que califique su
 grandeza, ni otra diuina que descubra su deydad.
 Llega S. Pablo a pintar la Encarnacion de el
 Verbo, y dize, que en esta obra parece que se le
 agotaron a Dios las luzes: *Exinanivit se metipsum*
formam serui accipiens. Contempla S. Iuan esta mis-
 ma obra, y juzga tan al contrario, que dize, que
 en la accion de encarnar descubrió el hijo de Dios
 su mayor gloria: *Verbum Caro factum est, & vidimus*
gloriam eius, gloriam quasi Unigeniti; quedese en su
 fuerça la dificultad, hasta que oyga inos vn discor-
 so de Augustino, que hablò profundamente en
 este passo. Criò Dios al hombre (dize el Fenix de
 los ingenios Augustino) solo a fin de que se le pa-
 reciesse, el mismo lo dixo: *Faciamus hominem ad*
imaginem, & similitudinem nostram: pero apenas le-

Sergio?

Ad Phi-
lip. 2.

Ioan. 1.

uantó la mano de su formacion, quando la flaqueza de vn gusto desmayò los colores al dibujo, y le obscureciò lo parecido; mira Dios la quiebra deste retrato, y deseoso de tener semejança con el hombre, dize: Así que no puedo recauar contigo que te me parezcas; pues quiero yo apocando, al parecer, mi grandeza, y siguiendo tu voluntad, parecerme a ti: *Et vice versa* (dize el grande Augustino) *factus est Deus ad imaginem hominis*, haziendo el Apostol fee lo que en S. Agustín era piedad, y agudeza: *In similitudinem hominum factus*. Pues si quando encarna el Verbo ajusta con pequeñezes la mayoria de su ser, diga Pablo, que *exinaniuit semetipsum*, que se anonadó por igualarse al hombre: pero si en essa igualdad y ajustamiento le copia los atomos, y lo haze su semejante, diga Iuan que en esso se descubre su mayor grandeza, y se vé su mayor gloria: *Vidimus gloriam eius*, porque no ay gloria q̄ pueda luzir mas en la grandeza de vn Dios, que tener vn retrato en que se dibuje, y vn dibujo en que se retrate.

Franqueanse los Cielos quando padece Estevan, y descubrese el Hijo de Dios en pie: *Et Iesum stantem à dextris Dei*. Porque en pie, y no sentado? Yo lo diré, dize el Cardenal Pedro Damiano: *Ne Patre minor esse putetur*; porque le reconozcan por iguala su Padre en la grandeza: aora lo entiendo, menos

August.
apud Orat.
tens.

Act. 7.
S. Pet. Damian.

menos, aunque me prometo mas, pues para mostrar igualdades con el Padre, sentado no fuera mejor: ò como nos lo dize Damiano en las mismas palabras: *Stat cum stante, ne Patre minor esse putetur.* Esteuan padece en picacion propia de acusado, pues estè Christo tambien en pie con semblante de perseguido, para que sea vn original que se copia, y Esteuan vn retrato que se traslada, y en ocasion y tiempo que Christo adquiere vn semejante, publique igualdades con el Padre, porque no ay gloria q̃ luzga mas en la grandeza de vn Dios, que llegar a tener vn semejante: *Stat cum stante, ne Patre minor esse putetur.*

Ya con esto queda persuadida la generacion del Verbo por razon de semejante, pues el tenerle es la mayor gloria de vn Dios; veamos agora la procession del Espiritu Santo, que es amor, como se dexa persuadir: yo juzgo que por la misma razon de semejança que ay entre el Padre, y el Hijo, porque si le toca a Dios por razon de ser como bien tener todas las circunstançias para amar, y ser amado, ninguna puede tener mas a proposito, ni de mayor aprecio para el amor, que el auer engrendado vn semejante.



QUE LA SEMEJANZA ES TITULO

bastante para grangear voluntades, y obligar a correspondencias de amor.

Dificultan los Expositores en la Encarnacion del Verbo, porque el Padre Eterno se hallò obligado para redimir el mundo a embiar al Hijo, y no al Espiritu Santo, si la redencion del linage humano fue accion propia de amor al Espiritu Santo; parece que le tocava de derecho. Para q̃ pues embia el Padre para esta accion a su Hijo; *Misit Deus Filium suum*. No ignoro las razones q̃ han dado los Teologos, oygase ora la que pide el pulpito. Que pretende Dios con esta accion? Grangear la voluntad del hombre, y reducirlo a su amistad. Assi, pues no vaya el Espiritu Santo, aunque sea Dios, vaya el Verbo a quien pertenece ser imagen, y representacion del Padre: *Qui est sui splendor glorie, & figura substantiæ eius*. Que viendo el mundo que es embiado de vn Dios que admite igual, y engendra semejante, se rendiràn a su gusto, y se dexaràn llevar de su voluntad, por q̃ tener igual, y admitir semejante vna Persona Diuina, es la prenda mas agradable para engendrar amor, y el titulo mayor que puede tener para ro-

Joan. 3.

Ad He.
br. II.

bar coraçones, y auassallar voluntades. Adornemos esto con vn juguete de humanidad. Formaron los Antiguos toda la habitacion, y casa de la Diosa Venus, madre de el amor, diamano, y cristalino vidrio, de espejo le seruia quando registraua su vista.

*Similis tecto monstrat in omni,
Etrapiditur quaecunque vidit dum singula cernit.*

Claud.

Cantò con gallardia Claudiano: asseada preuencion por cierto. Iuzgauan a Venus de tan singular belleza, que no tenia igual, ni admitia semejante, y quando le dan absoluto imperio en los afectos, haziendola madre del amor, la rodean de cristal que represente su imagen, porque les pareciò conueniente que por algun camino tuuiera semejante vna deidad, que auia de seruir de robar coraçones, y engendrar voluntades.

Haze Dios al hombre de tierra en su primera formacion, y dale vida con su aliento: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitae.* Reforma oy Christo al hombre, y quiere que sea en el Bautismo: *Baptizates eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti,* y para esto le dà segunda vida en las aguas: *Insufflauit, & dixit, accipite Spiritum Sanctum.* Las aguas toman Dios por instrumento para que participe el hombre el ser Divino en la gracia? Si. Pues que Pretende con este cuydado Christo? Que ha de pre-

Gen. 2.

Ioan. 20.

pretender; quiere que vañado en las aguas, y hecho de cristal el hombre, sea vn espejo donde se representen todas tres Divinas Personas, para q̄ teniendo semejante en la tierra, a titulo de ella se mejança puedan sus dicipulos robar coraçones, y grangear voluntades: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti.* Consegue el Padre Eterno el tener semejante, produziendo por su entendimiento vna imagen, ò resplandor de luz, a quien comunica su essencia, que es el Verbo, y mirandose en el como en espejo, en virtud desta semejança se aman; y como en los dos es vna misma la voluntad, los dos como vn principio producen el amor, a quien llamamos Espiritu por la vehemencia, y Santo por la Diuinidad. No es Hijo, por que no es imagen como el Verbo, que el amor no representa lo que se ama, el concepto si lo que se conoce, pero es vn amor substâcial, vna llama viuâ, eternâ, inmortal, y Diuina, distinta en persona, siendo vna en la naturaleza, esta Persona iguala las dos, siendo en orden de origen tercera. Pero diranme a esto si es amor, y amor infinito, tan eterno en la duracion como el Padre, y el Hijo, como estubo tan retirado, que no se oyeron los ecos de sus ardores hasta la ley de gracia: *Vna Deitas à Moyse præcipuè anuntiata est* (dixit Epifanio in annotationibus) *Personarum dualitas à*

*Prophetis prædicata, Trinitas verò personarum in Euan-
gelis manifesta facta est. Quien pudo esconder bra-
sas en el pecho, sin riesgos de incendios, donde es-
tà vna llama, que no se declare en humo? Pues co-
mo se escondio el Espíritu Santo, siendo brasa de
amor, y llama de voluntad? Porque es amor san-
to, dize Geronimo: *Amor sanctus impatientiam non
habet*; porque es amor infinito se retira.*

*S. Epiph.
in annota-
tionib.*

§. VI.

QUE VN AMOR GRANDE PROFESSA
*de tan retirado, y presume de tan secreto, que aun no
consiente que sepan del los sentidos.*

ES el amor vna oculta conjuracion en el ani-
mo, que tiene por blasón el retiro, y por pun-
donor el recato. Tener imperio en los sentidos
es herencia del entendimiento, de cuyos alimen-
tos se sustenta el amor a título de ser pasión in-
geniosa; mucho le agravia el que dize que no pue-
de retirarse de las exterioridades, pues le atribu-
ye la condicion de necio, y le niega los fueros de
entendido; aunque es rayo el amor, como se cria
a las luzes de la belleza, por fuerza le ha de faltar
el estruendo, porque el Sol mudos engendra sus
rayos; todo lo que se niega a nuestros ojos se vene

*S. Bern.
serm. 79.*

*Plutare.
lib. 3.*

*Luca. lib.
5.*

*Ter. c. 17
in apolo.*

ra por sagrado; si no pudiera retirarse el amor a lo secreto del alma, con que pudiera grangear creditos de grande, y aplausos de Diuino. Desciende vn Angel, arco florido de paz, a serenar vna tempestad de zelos en que fluctuaua el pensamiento de Ioseph, y en medio de tantas congojas le halla dormido: *Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph.*

Mat. 1.

Amor y sueño, zelos y descáos. Ea que no puede ser, cuydados finos nunca aciertan a cerrar los ojos, ni puede viuir tan dentro de si quien tiene la vida en el sugeto que adora, vn fauor bien sabe hazer dormidos, pero vn agtauió haze siempre desvelados: pues como dueime Ioseph si ama? Como descanta si zela? *Apparuit in somnis Ioseph.* Discretamente lo pensó Origenes: *In somnis, ne vlla esset cum sensibus de suspēctione tractatio.* Era grande la passion de Ioseph, y como passion zelosa era engendrada (aunque bastardamente) de vn amor puro y santo, a cuya causa la retira el santo Patriarca a lo intimo de su alma, dexando descansar el cuerpo, no la sintieron los ojos, que vn afecto grãde y puro presume tan de secreto, y jura tan de secretado, que no dá lugar a que sepan del los sentidos: *Ne vlla esset cum sensibus de suspēctione tractatio.*

Orig. big.

Ruper. in
Mat. 6. 1.

No es bueno, dizo Ruperto, que hasta que el Angel Gabriel habló con Maria el misterio de la Encarnacion, no huuo noticia del nombre de el

Es.

Espiritu Sãto? Esta fue la vez primera que se oyeron sus acentos: *Ab hoc loco primum insonuit in auribus nostris hoc reuerendum; & insigne vocabulum Spiritus Sanctus, ubi Angelus ad Mariam Spiritus Sanctus superueniet in te.* No fue suya la aduertencia, que primero la nota S. Ambrosio: *Hodie primum auditur Spiritus Sanctus superueniet in te, & auditur, & creditur.* La memoria, ò el cuydado parece que les faltò a estas lumbreras grandes de la Iglesia: es posible que no vieron que en el nacimiento del Bautista otro Angel lo manifestò primero, hablando con Zacarias: *Spiritu Sancto replebitur adhuc ex utero matris suae?* Si verian, digo yo, que reparo tan a los ojos no se les passaria por alto a plumas tan grandes; pues como dizê que la primera vez que se oyó fue en el misterio de la Encarnacion: es verdad, dize Ruperto, que en el nacimiento de Iuan se haze memoria de este nombre Espiritu Santo, pero el ser proprio de vn amor puro, infinito, y substancial, parece que solo fue quando se habló del en el misterio de la Encarnaciõ. Pues por que? Yo lo dirè, dize este docto varon, porque entonces, dixo el Angel, que vendria cubierto de sombras, disfraçado en obscuridades: *Virtus Altissimi obumbravit tibi.* Y el professar retiros que le escondan, y sombras que le oculten, es condicion de vn amor infinito sobre grãde, pues nunca mas se ma-

S. Ambrosio

Luc. 1.

nifiesta su ser, que quando mas retirado de los sentidos; ocultese, pues, la Persona del Espiritu Santo hasta la ley de gracia, no dè lugar a que le conozcan, que en estos retiros misteriosos califica que es amor personal, grande por lo retirado, y santo por lo Diuino.

Estas son, Fieles, las Tres Personas de la Beatissima Trinidad, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, cuyo misterio inefable de perfecciones, si no lo penetra el discurso, se dexa por lo menos persuadir de la razon, en cuyo nombre salió a luz esta Religion sagrada, pronostico feliz de sus luzimientos, y en esse mismo nombre quiere Dios que se hagan las elecciones de los Prelados que la han de regir y gouernar, que a menos cuydado que el suyo no se han de fiar los aciertos de vna elecciõ, pues con hallarse los Apostoles dia de Pentecostes anegados en abismos de luzes, que sobre ellos derramò el Espiritu Santo, con todo no se fían de si, si no que acuden a Dios para elegir

AB. 12

a Matias : *Tu domine, qui corda nosti
omnium ostende, quem
elegeris.*

QUE LA ELECCION DE VN PRE-
lado es necessario la tome a su cuenta todo vn Dios Tri-
no en Personas, y Vno en Essencia.

E Ve grande el pensar de Chrysostomo, Hom. 8. in Genes. iua ponderando este gran Padre los aciertos de la Diuina prouidencia, tan seguros en sus manos, quanto sobre todo acontecimiento, llega a encarecer la formacion del primer hombre, y dize: *Vidisti sermone solo, & precepto Dei omnem creaturam formari. Vide nunc quanta sit diuersitas verborum, non enim iam dicit: Fiat homo, sed faciamus hominem.* No aueys reparado en la diuersidad de language de q̄ v̄la Dios al produzir el mundo. Ponese a formar la maquina de essos Cielos, plantando en ella, ò exercitos de resplandores para hazer guerra a nuestra ingratitud, ò jardines de luz, pues pueden sin lisonja hazer officio de flores sus Estrellas; y quando la vista mas atenta quiere hazer reparo en tanto luzimiento, encuentra a Dios tan poco cuydadofo de su acierto (por lo menos en las apariencias) quanto desdenoso de ocupar su cuydado en la formaciõ de obra tan luzida, y assi parece que la remite a otro: *Fiat lux, fiat firmamentum.* Hagase la luz, formese el firmamento, palabras que pudierã dar ocasion

Chrysost.
 hom. 8. in
 Gen.

Gen. 1.

71
sion para sospechar que estas obras corrian por
cuenta de otro artifice menos elegante; pero en
llegando a formar al hombre: *Non enim iam dicit fiat
homo, sed faciamus, quisnam ille formandus* (dize Chry-
sostomo) *ad quem faciendum opifici tanto consilio, & con-*
sideratione opus fuit! Quando quiere dar vida al hom-
bre anda con tanto cuydado, que no se contenta
cō que vna Persona sola tome a su cargo esta obra,
sino que quiere que todas Tres tengan parte en
ella, que es esto? Aquitan sollicito, y alli tan recata-
do en publicarlas por suyas, como si todas (no fue-
ran partos de su cuydado, ea que no. Oyanmea
Chrysostomo, que el darà la ocasion, pues ocasionò
la duda: *Ne mireris* (dize con grande adverten-
cia) *homo enim inter omnia visibilia dignitate praeclit;*
propter quem condita sunt haec omnia. No te admires, q̃
criaua Dios al hombre para superior de las criatu-
ras, y assi aunque estas son luzido empleo de su po-
der, y obras de sus manos, haga del que no atiende
a su formacion: *Fiat lux, fit firmamentum*, pero en la
formacion de Adam aya mucho cuydado, y aten-
cion: *Faciamus hominem.* Entren en consejo todas
Tres Diuinas Personas, que se cria para superior,
cuestele cuydado a toda la Trinidad, que es cosa
tan dificultosa el escoger vn buen Prelado, y Supe-
rior, que si no es de tã cuydadoso desvelo no se pue-
de fiar su buen acierto.

Ponese Christo Señor N. al cap. 5. de S. Mateo a señalar Prelados que rijan su Iglesia, y Superiores que la gouiernen, y despues de auerles advertido las propriedades que han de tener, de sal, de luz, y de ciudad fundada sobre montes, les dize, dexen luzir sus obras a los ojos del mundo, que no encienden la luz para qnedarfe a eícuras, si no para que gozen della los hombres: *Neque accendant lucernam, & ponant eam sub modio*. Passo, Señor, que entra la agudeza de Chrysostomo a embargaros essa razon, tanta dificultad tiene el hazer luzir vna antorcha, que es menester el cuydado de muchos para encenderle, el descuydo de vno basta para abrasar vn monte, como no bastara el cuydado de otro para encender vna vela? No os contentarades con dezir, *accendir*, en singular, y no, *accendant*, en plural? Eſso fuera (dize Chrysostomo respondiendola dificultad, si el entender la luz de la Prelacia ſo- lo corriera por cuenta de Dios, como Vno, pero tomala a su cuydado Dios como Trino: *Accendentes lucernam* (dize el Santo) *sunt Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus*. Y siendo Tres las Personas que asisten al acierto de essa obra, no diga el Euangelista que es Vno el que enciende la antorcha, si no que ſon muchos los que ſolicitan la llama: *Neque accendant lucernam, & ponunt eam sub modio*. Cierren con llaue dorada el lustre deste pensamiento vnas pala-

S. Cipria.

palabras de Cipriano en la eleccion de S. Pedro:
Triam Personarum suffragijs eligitur; que solicitaron
las Tres Diuinas Personas, y votaron todas en su
fauor, y como el votar de Dios para estas dignida-
des es dar los talentos para ellas conuenientes, lo
mismo fue concurrir cada Vna de las Tres Diui-
nas Personas con su voto, que obligarse a darle su
particular atributo; el Padre le comunica el Po-
der, el Hijo la Sabiduria, y el Espiritu Santo el
Amor: veamos esto.

S. VIII.

QUE VN PRELADO, CUYA ELEC-
cion corriò por cuenta de toda la Trinidad, ha de vsar
en su gouierno del poder del Padre.

D*Acta est mihi omnis potestas in Cælo, & in terra, di-*
ze Christo Señor N. quando se constituye
Principe deste nuevo Reyno de la Iglesia; dádose-
me ha toda potestad en el Cielo, y en la tierra, no
solo para premios, si no tambien para castigar, no
solo para abrir la puerta a mis beneficios: *Euntes*
ergò, docete omnes gentes, si no tambien para cerrarla
a los ingratos, y desconocidos: *Qui crediderit, & bap-*
tizatus fuerit, saluus erit: qui verò non crediderit, con-
demnabitur. No reparo en esta plena potestad de
Christo,

Christo, que siendo igual con el Padre en lo Divi-
 no, y auéndola adquirido a tan excessiuo precio
 de sangre en lo humano, visto está que el poder
 no aúa de ser coartado. En lo que reparo es, que
 comunique este poder a los hombres, y sea con
 las mismas calidades: *Quodcumque ligaueris super ter-
 ram, erit ligatum, & in Cælis; & quodcumque solueris su-
 per terram, erit solutum, & in Cælis.* Que les dé las lla-
 ues de su misericordia está bien, que es ley de gra-
 cia la que establece en el mundo, y es obligarles a
 que la usen con sus subditos: pero que entregue
 la vara de su justicia a vná naturaleza, que goza
 por ironia el titulo que tiene de humana, no lo
 entiendo; a vn Angel siò tal vez la llau de cerrar
 el Paraíso, y con ser de naturaleza mas dulce, la
 turbò de manera, que fue menester toda la sangre
 de Christo para hazer tratable la cerradura; pues
 como a escarmientos tan recientes fia la llau de
 los castigos a los hombres? ò no es infinito el
 amor que nos tiene, ò gusta de exponerlo a los
 peligros de negarse a las caricias de Padre (ello
 no dize Chrysostomo) que igualmente se cono-
 ce Dios, y el Prelado puesto de su mano, por ne-
 garse al incapaz, q por premiar al benemérito, y
 para q estas virtudes fuesen hermanadas, essa lla-
 ue, ò espada de fuego con q se defendia el Paraíso,
 no la puso Dios en manos de Serafin, que todo es

Mat. 16.

amor y misericordia, si no a cargo de vn Querubín, espíritu de ciencia, para que supiese mejor templat con la justicia los beneficios.

Por iguales confiesa la Fè al Verbo, y al Espíritu Santo, y si atendemos al orden de sus processiones, el Hijo siendo imagen del Padre, en compañía suya comunica al Espíritu Santo todas sus perfecciones: pero el Espíritu Santo no las comunica a otra Persona; puede se instar, pues es menos dadivoso el Espíritu Santo, que el Padre, y el Hijo, claró está que no, quando goza su misma Essencia. Pues por que no reparte lo que recibe? Por qué estanca la Deydad sin dexarla passara otra Persona? A lo Teologo es facil la respuesta, porque como en Dios no ay mas de dos potencias, ò facultades, *Entendimiento*, y *Voluntad*, solo puede auer dos terminos que les correspondan; està bien dicho: pero en sentido moral hallo por mi cuenta que no es menos el Espíritu Santo, por negarse a persona incapaz, q̃el Padre y el Hijo por dar a quien es benemerito. Si la Primera y Segunda Persona no comunicaran a la Tercera su ser, faltaran a la justicia, pues dexaran de dar la Deydad a vna Persona digna, si el Espíritu Santo la comunicara, no cumpla con la obligacion de Iusto, pues emplea-ua esta dignidad en vna persona incapaz; luego igualmente podemos conocer el poder de Dios, por

por negarse al incapaz, que por premiar al bené-
 merito, igual gloria es en el Espíritu Santo negar
 a quien no es digno, como en el Padre y el Hijo
 dar a quien es benémerito.

Vozes daua vna muger, en el 4. libro de los Re-
 yes, y con tiernas lagrimas se quexaua al Profeta
 Eliseo de vn acreedor, que por cierta deuda que
 le restò deuiendo su marido difunto, le embarga-
 uados hijos solos que tenia para seruirse de ellos
 por via de esclauitud, y el Profeta sin saltar a la
 justicia, quilo acudir a la necesidad. Que tienes
 en tu casa le pregunta, Señor vn poco de azeyte
 con que me suelo ungir (que ordinario es esto en
 el mundo, que aunque falte para la deuda, nunca
 ha de faltar para la gala.) Buelue a tu casa, le dize
 el Profeta, y busca prestados vasos, que todos que
 darán llenos, y podrás pagar lo que debes; hizo-
 lo assi, y apenas llenò las vasijas que auia diligen-
 ciado, quando cessò de correr el azeyte: Cumque
 plena fuissent vasa, dixit ad filium suum: Affer mihi adhuc
 vas. Et ille respondit: Non habeo. Stetitque oleum. A no-
 ser obra de Dios, juzgara por tassado el beneficio,
 tan a justado anduuo el Profeta a la necesidad, q̃
 solo le diò lo bastante? Si dize san Asterio de Amas-
 ca, Hom. aduersus auaritiam, que a dilatarse el fa-
 uor, se malograra el beneficio derramandose el
 azeyte; pues que importa que se derrame si queda

4. Reg. 4.

s. Aster.

lo bastante para la necesidad en las vasijas. Mu-
cho importa, dize el Santo, que lico, que se derra-
ma, jòts por abundancia, jò por no ser de prove-
cho, y de vna manera y otra se disminuye el va-
lor del que queda en las vasijas, pues como dixo
discretamente Tertuliano: *Semper abundantia in se
ipso contumeliosa est.* Todo lo comun por precioso
que sea, trae en si mismo engastado el menosca-
bo, pues aun la demasia del bien se haze del van-
do del mal, pues ocasiona desprecios, así pues aya
azeyte, hasta lo que pide la necesidad sin llegar a
derramarse, mane abundante hasta lo que pide la
justicia, pero no passe de aì, que será quitarle el a-
precio a la mercaderia: *Oleum in modum fontis scatu-
ruiit de iun fluere: desit cum vasa ad recipiendum imple-
uerat, æquatumque est indigentia beneficium Diuinum.*
Tan glorioso fue en el Profeta hazer el milagro,
como detener el beneficio, pues con hazerle acu-
dió a la necesidad, y con suspenderlo aumentó
la estimacion. O si acertassen los Prelados con es-
te modo de obrar en lo politico de su gouierno.
Hagase el milagro, que milagro es ver en pue-
ros grandes a quien nunca se pensó: pero no passe
de la tazon, que será hazer prodigio lo que comé-
çó milagro; llenense de beneficios las vasijas, que
pide la justicia, y manda la constitucion, pero no
passe a derramarse el azeyte por via de gracia, q
per:

Tert. de
habi. mu-
liebri.

perderá créditos el beneficio, y cayrà de su estimacion el fauor. Y si al poder de Dios no deroga el negarse al incapaz, sino que se tiene por igual grãdeza en el Padre el comunicar su Essencia con la que tiene el Espiritu Santo en detener en si los fauores; vn Prelado puesto de la mano de Dios, de este mismo poder hade vsar en los aciertos de su gouierno.

Recibe pues el Hijo esta potestad del Padre, y recibela con calidad de comunicarla al Espiritu Santo, como a Persona capaz, que vn Señor para serlo de los coraçones, y vn Prelado para mandar en las voluntades, de tal suerte ha recebir de Dios la dignidad, que sin estancarla en si, ni hazer della juro de heredad, la dexepassar a otros a que la gozen con igualdad.

§ IX.

QUE ADMITIR IGUAL EN EL gouierno, es prenda tan agradable en vn Prelado, que en el mayor precipicio hallará quien le siga, y se despeñe con el.

EScalar pretendió la mayor altura de Dios la soberbia de vn Angel superior a las demas Ierarquias: *Super astra Dei exaltabo solium meum, cu-*
yo

yo arrojamiento siguiò apassionado vn Esquadron vistoso de Celestes Cortesanos, estrellas tã brillantes, q̃a mas dichoso luzir pudieran fixarse en el Cielo. A qui mi dificultad. Si la mayor vizarría destos Elpintus Celestiales consiste en el entender, como se dexan llevar con afecto de vn dragon que intenta coronarse tirano? Ara, miren como lo auia pensado. Barbaro fue el arrojamiento del Angel, desvanecida su soberuia, pero repárese, que aunque pretendiò ser el primero en la magestad, no la queria solo para si, si no que publicò, que admitia semejante: *Similis ero Altissimo*, y esto solo fue bastante para ganarles el afecto, y robarles la voluntad, resignandose en su parecer tanta muchedumbre; porque es tan agradable en vn sujeto vizarro el admitir igual en el gouierno, que hasta en el mayor arrojamiento halla quien le siga, y se despeñe con el.

Quiere vn Prelado ser dueño de las voluntades, quiere llevarse tras si el consentimiento de toda vna Prouincia, pues no pretenda mandarlo todo, y lo conseguirà, que la destreza de vn prudente Ministro consiste en facilitar los negocios con los intereses agenos, que querer negociar con solas conueniencias proprias, es subir el agua por arca duzes rotos, que toda se viene a perder quando vnos la reciben de otros, ayudan todos.

Reparò

Reparò advertido vn curioso, porque Christo no dió nombre de Sol a sus Dicipulos, auiendolos llamado luz: *Vos estis lux mundi*. Y responde, que la luz aunque sea participada, se permite a igualdad con otra luz, y ambas ayudan a la claridad, pero el Sol es vn Astro ambicioso, que todo el luzimiento lo quiere para si, y no gusta Dios de Prelados que tengan esta propiedad; bien estoy en que vn Superior acabando su oficio dexé sucesor de su mano, que es afecto de nuestra naturaleza el nombre en la posteridad: pero darle la jurisdiccion coartada, y que teniendo el oficio en su mano tenga la voluntad en la de otro, ni auna los muy grandes no lo hã de permitir los menores, que quererse alçar con todo, ni es conciencia, ni razon.

Verdad es esta que fuera de confessarla ingenuamente, la he oydo predicar muchas vezes en Capitulo, pero hallo de la parte contraria razones tan eficazes, que me obligan a dudar en la materia. Quien no sabe que la atencion a la persona de quien se ha recibido el beneficio, es parte forçosa de vna buena correspondencia, pues como notó Ruperto bien, la ruyna de nuestro primero padre Adam se ocasionò de no atenderle a Dios los semblantes, boluiendole el aliento que de suborca auia recibido: *Non suspirauit eodem spiraculo vitæ acceptæ, vt adoraret, & glorificaret*. Y el Ecclesiastico hablan-

Mat. 5.

Amo

o-27

Rup. ff. 2.
in Genes.
cap. 39.

Ecclesiast.
cap. 5º.

Ortens.

Plinio.

hablando de Onias sumo Sacerdote, le compara a la Estrella: *Quasi stella matutina in medio nebulae, sic illa effulsit in Templo Dei.* No por otra razon, si no porque la Estrella recibiendo del Sol la claridad, no se atrene a luzir en su presencia, si no que retira sus resplandores en señal de reconocimiento, y aun se dexó dezir algun curioso en mas acreuidado estilo, que el brillaren las Estrellas, a quel centellear luzes, solo es restituir respládores a su primer principio, quicá para imitarlo que dixo al mismo intento galanamente Plinio, que quanto bebe al Sol de resplandor la Estrella, tanto le retorna (mejor dixera) le restituye de claridad. *Omne in suae lucis haustum, eo regerit unde accipit.* Pues como se conforma igualdad en el gouierno, con reconocimiento tan humildes en el sucessor? O si acertasse a dezir mi sentimiento, y sin faltar a la verdad cumplierse con la obligacion; y o confieso, Fieles, que el Prelado deue poner libremente el oficio en manos del sucessor, que Moysses al darle la vara del gouierno a su hermano, no la llama ya suya, sino de Aron: *Tolle virga n tuam*: porque a la verdad deue vsar della como propria quando no la ha recebido como agena: pero no se que se tiene nuestro natural de oluidadigo, que me obligaa aconsejar a los superiores, que al transferir el dominio se queden con alguna prenda para el re-

cono;

reconocimiento que el Padre Eterno con dar plena potestad a su hijo, retiró de la comunicacion la Paternidad, y se quedó con la independenciam de origen, sin faltara la ygualdad, para que mirándole siempre a la cara le reconociese por principio de su deidad, que es poner a riesgo vna correspondencia en lo humano el ser liberal en todo.

Mal contento se hallaua el Esposo en ausencia de su querida, y zeloso de su oluido le dize, amada precada mia, si no puede traeste mi atencion, quiero despertar tu descuydo, ofreciendote panales dulces, que si no te merecieren por sabrosos, te obligarán por ser mios: *Veni in hortum meum soror mea sponsa, comedifauum cum melle meo.* Ser finos, y tener regalos propios no se compadece bien, porque entre amantes comunes hã de ser los bienes: pues como se descuyda el Esposo, y llama suyos estos panales, *comedifauum cum melle meo.* Aduertencia fue del Esposo dize Gilberto para obligarla a su amor: *Vt maior in naseatur auditas de suo prius blanditur cõiuio.* No me satisfaze la disculpa: no la obligara mas, si como le ha dado la voluntad la hiziera dueño de todo. Por ningun caso dize Gilberto, *de suo prius blanditur cõiuio*: de auer si do liberal no aguarde reconocimiento el Esposo, suyos ha de llamar los panales si quiere le correspondan, *comedifauum cum melle meo*; que para ga

Cant. 5.

Gilbert.
serm. 40.
in Cant.

nar vna volūtat, y obligālla a vna buēna correspondencia; serā de mas importancia el quedar se dueño de vn panal, que el auer dado vna Corona.

Cria Dios a Adan, y como trata de ganarle la voluntad, sujeta a sus plantas todas las criaturas: (ó codicia infame de nuestra naturaleza, a titulo de liberal pretende solicitarla Dios, si como para ser querido no le bastara el ser bueno): hazelo dueño del Paraíso reservando vn arbol solo, que por deuerse a primores de humano, quiso se le guardasse decoro: *Ex omni ligno Paradisi comede, de ligno autem scientia boni & mali ne comedas.* Assimilmo parece que se haze a grauiola vizarría de vn Dios reparando en comunicar vna fruta, quando en todo se muestra liberal. No ves (dize Basilio el de Seleucia) que pretende Dios la correspondencia en Adan: *Vt vnius priuatio, illius recordationem excitet.* Aora lo entiendo menos; solo las dadiuas saben ganarse correspondencias, pues si con tantas tiene Dios enriquezido al hombre, de q pueden seruir otros cuydados? ha de quedar mas atañgado el reconocimiento que pretende cō esso poco que le niega, que con todo quanto le dà? Si, dize el Santo, *Vt vnius priuatio illius recordationem excitet.* Vna fruta es necessario que reserve Dios para si, si pretende hallar correspondencia, que para tener por suya la voluntad del hombre, podrá vn

arbol

arbol conque se queda mas que vn mundo, que le dá. Comunique (pues) el Padre Eterno toda potestad a su hijo, reservando en sí la Paternidad, y dele tambien a su imitacion el Prelado igual dominio al sucessor: pero ajustandose a mi consejo, guarde para sí los amigos, solicite el aumento de los suyos, que mas importará esto poco conque se queda para la correspondencia, que toda vna Prouincia que le dà para el agradecimiento.

Lo vltimo que he notado con san Irineo en la omnipotencia del Padre, es, que pudiendo vsar de todo a su gusto, nunca piensa mas de lo que diz, ni diz mas de lo que haze: *Quod cogitat, hoc & loquitur, & quod loquitur hoc & facit*: propiedad mui de Dios, y que deue imitar vn Prelado.

S. Irin.
lib. 2. ad-
uers. her.
c. 4.

§. X.

QUE VN SUPERIOR NO HA DE

oponer la lengua al iuyzio, ni contradizir con la obra a lo que tiene ofrecido con la palabra.

ENtre los consejos que dio Ietto a su yerno Moysen para el buen gouerno y administracion de sus subditos, y que en ninguna Republica dexa de ser don de Dios, fue dezirle: *Prouide viros sapientes, & timentes Deum, in quibus sit veritas, &*

Exod. 18

Isai. 38.

oderint auaritiam: escoge por ministros y superiores del Pueblo varones sabios, temerosos de Dios en quien se halle la verdad, y aborrezcan la auaricia. Breue cifra de vn buen Prelado, largo exemplar de superiores rectos: contentome con la verdad, no solo por pedirlo la propuesta, sino por ser la prenda de mayor estima en vn superior; pues con ser Ezechias varon virtuoso, y de sangre conocida de Reyes, la mas fuerte razon que pudo alegarle a Dios para que no le llenasse en medio de sus dias, sino que le dilatasse su Imperio, fue el auerle tratado verdad. Tan lexos està del coraçõ humano esta virtud, que conque a Dios es imposible mentirle, le puede hazer vn Rey cargo de q̃ le trata verdad para perpetuar su gouierno. No sufre (Padre nuestro) mancha alguna lo precioso del dominio, ni ay atomo tan sutil, que no afee los rayos hermosos de vna Prelacia. Como, veamos, se podrà sufrir en ella vna accion que declina de la virtud, qual es la mentira. En dos baxios suelen peligrar los hombres que gouernan, que son la politica, y la ignorancia, los ignorantes nunca piensan lo que dicen, y assi dan de ojos a cada passo, sin cumplir en las obras lo que hã prometido en las palabras: pero los politicos nunca dicen lo que piensan; de donde aunque falten a la execucion, y se rozen en la misma falta que el ignorante,

norante, passa por verdad la mentira, y nunca se les puede arguyr de engaño, porque hallan disculpa en el silencio, no cótradigo en esto que sea tal vez razon de estado el callar, que entre los discursos de la muchedumbre no está segura la reputacion de quien manda: pero no he hallado q̄ pueda ser buena materia de estado el mentir, porque la materia de estado supone razon, y nunca lo puede ser el engaño, porque no ay engaño que no se componga de malicia y mentira, y ambas son opuestas a la razon natural y grandeza de vn superior. Y aunque dixo Platon, que tal vez se le puede conceder al Principe vna mentira quando le importa a su conseruacion. Es doctrina que siguió Machiabelo, que lo que es illicito, nunca se deue permitir en vn superior; solo puede ser tolerable la disimulacion, quando ni engaña al subdito; ni dexa manchado el credito del superior, y esto es quando la prudencia se vale de la astucia para ocultar las cosas segun las circunstancias del tiempo. El dara entender Christo, Maestro de la verdad, a sus Dicipulos, que queria passar adelante en el Castillo de Emaus, las locuras de Dauid delante de Rey Achis, el pretexto del sacrificio de Samuel, y las pieles rebueltas a las manos de Iacob, disimulaciones fueron licitas, porque no tiraron al engaño, sino a la conuenencia de los gouern-

Lucas 24.
1. Re. 21.
1. Re. 16
Gen. 27.

niernos, y esto no es malicia, sino aduertimiento. Necia seria la ingenuidad que descubriessse el corazon, y peligroso el mando sin el recato. Dezir siempre la verdad seria sencillez peligrosa, siendo el silencio instrumento principal del gouerno; no deue mentir vn superior, pero se le permitre callar: pues que hara vn subdito quando en el hablar halla engaño, y en el callar simulacion, diria yo, que ni creer al vno, ni fiarse del otro, pues las mismas experiencias nos estan enseñando recato. Pudo David quitar la vida a Saul, y en señal de su lealtad se contenta con vn giron de la vestidura: reconoce el Rey el beneficio, y dexando las armas trata de pazes, y se viene a su Corte, *abiit Saul in domum suam*. Sabelo David, y entōces se retira, y se cautela mas de su trato: *David, & virieius ascenderunt ad tutiora loca*. Que es esto? quando Saul ofrece pazes, quando se muestra mas amoroso viue con mas recato David? Si dize el Cartuxano, que auia experimentado mentiras en sus palabras, simulaciones en las obras, promessas mal cumplidas, cautelas bien trazadas, y no quiso pecar de confiado, sino retirarse con tiempo, que seria boberia trocar por promessas falsas vnas experiencias verdaderas: *Non crediderunt verbis Saul, cuius infidelitatem toties erant experti*. Sea, pues, el Prelado verdadero en sus palabras, y legal en su cor-
respon-

I.R. 24.

Cartux.
art. 41.

respondencia, y nos librara de todas estas sospechas, *in quibus sit veritas*, no me contento con esto, *et oderint auaritiam*. Vltima circunstancia del consejo de Ietro, que aborrezcan la auaricia, que no apetezcan riquezas, que no les parezca todo poco para guardar, sino que con vna liberalidad san-
 ra lo sepan repartir en limosnas, remediendo necesidades de sus subditos. Está bien, pero por q̄ junta aborrecer la auaricia, con abrazar la verdad: aora dexenmelo entender assi. Junta estremos tan desiguales este prudente consejero, por que no ay escollo que mas facilmente quebrante las fuerças de la verdad, y eche a fondo a vn superior, que el vicio de la auaricia. Habla Iosaphad con los Prelados de Israel. 2. Paralip. 19. y dizeles: Atended que no hazeys officios de hombres, sino de Dios, obrad con toda verdad, que para su Magestad no ay aceptacion de personas, ni deseo de dadiuas. Aũ no dixo, no ay dadiuas: sino, ni deseo dellas, porque deseos en superiores de guardar lo proprio, y apetecer lo ageno, obligan las mas vezes a quebratar leyes, y faltar a la verdad.

Embia Christo Señor nuestro en la visita vniuersal del mundo para que prediquen la verdad de su Euangelio a sus Dicipulos, y auiendoles dicho primero, que se desnudasen de todo afecto de carne y fangre, que no atesorasen riquezas:

Nolite

2. Para-
lip. 29.

Nolite possidere aurum, neque argentum, auiedoles auisado que no cuydassen del vestido, ni de la comida, *dignus est operarius cibo suo*, les mada expressamente, que no lleuen alforjas de camino, *nolite portare peram, in via*: si seria porque no lleuassen prouision de comida, que de ello siruē las alforjas en vn viaje: no, que ya les auia mandado que se descuydassen de todo: pues que fue el intento en aduertencia que parece sobrada? yo lo diré: Alforjas que se lleuan vacias en vn camino, si no sirven de llevar prouision, será para traerlas llenas de la parte, o lugar donde van: Pues no llenen (dize Christo) mis Dicipulos alforjas quando van a visitar sus Prouincias, a remediar faltas, a reprehender vicios, y predicar la verdad de mi Euangelio, no sea, que por tornarlas llenas atropellen con todo, y falten a la legalidad de su officio: O Padre, q̄ estauan confirmados en gracia, y no podian faltar a la verdad, esto fuera quando hablara con ellos solos nuestro Redemptor: pero mira en el consejo a los demas Prelados, y en estos es tan poderoso el deseo de adquirir lo ageno para guardarlo como proprio, q̄ es menester toda esta preuencion: *In quibus sit veritas, & oderint auaritiam.*

La segunda partida que ha de tener vn Prelado y Superiores, la sabiduria, y esta ha de correr por cuenta del Hijo el comunicarla, y aunque en
Dios

Dios se yguale este perfecto conocimieto con el poder, en el hombre se alienta a tanto el saber a las fuerzas que podemos dezir.

§. XI.
QUE LA GRANDEZA DE VN SUPERIOR
 se debe mas a la sabiduria que le dá el Hijo, que al poder que recibió del Padre.

ES la sabiduria hermoso esmalte, que puesto sobre el oro de vna Corona, haze estimable lo precioso del dominio, pues si con el poder está defendido, sin las letras no quedara adornado: puede auer cosa mas desayrada, y de menor estima, que vna Prelacia en vn ignorante? pues fuera de ser desdoro en los subditos ser predominados de tal Superior, es su gobierno tan achacoso (por no llamarle desgraciado) que los buenos sucesos se los lleva la dicha, y los malos se atribuyen a su ignorancia: de donde infiero que el superior mas ha de estimar el saber, que el poder, porque si con este se haze temer de los suyos, la sabiduria le enseña el modo para ser temido: las armas defiende las Monarquias: pero las letras enseñan el camino para ser defendidas. La vltima mano de la hermosura (dixo Iustiniano) le dan a la superioridad

Iustin. in
pra inst.

las ciencias, que si el poder haze respetable la Magestad, las letras la constituyen: *Imperatoriam maiestatem, non solum armis, verum etiam litteris condecoratam esse oportet.*

Ezech. c.
28.

Ponese el Profeta Ezechiela reprehender a aquel famoso Rey de Tyro, en quien con tan reñida competencia todas las dichas pretendieron lugar, que se pudo tener por desgraciada la que en el no halló acogida, y dizele, que no pretenda su altivez lo desvanecido de tanta Magestad, por q̃ ha de dar con todo en tierra: *Elevatum est cor tuum: in decore tuo: perdidisti sapientiam tuam.* Pues que importa para desespertar del dominio, auer perdido la sabiduria, si se queda con el poder, y tiene de su parte la dicha? Mucho dize el Profeta, porque como puede ser Rey y superior, si le falta la mayor circunstancia del gouierno? *nihil factus es, & nō eris in perpetuum*: no te cansees en pretender magestades, porque has perdido el saber, y sin sabiduria no ay gouierno, aunque te sobre el poder; que es yerro conocido poner a gouernar vn ignorante, aunque se declare por el la dicha.

Genes. 1.

Cria Dios estas dos antorchas del mundo: *Fecitque Deus duo luminaria magna: luminare maius, ut praesset diei, & luminare minus, ut praesset nocti*: el Sol para gouernar resplandores del dia, y la Luna para preludir a los horrores y sombras de la noche: quien

quien no juzgarà por sobrada en esta ocasion la liberalidad de Dios, que al dia le dé por superior vn Sol, no lo extraño, que tiene no le que de luzimiento que haze essa ocupacion gloriosa: pero q a la noche le señale por gouernadora a la Luna, al menos advertido le harà reparar. Pregunto, señor, para regir sombras no bastaua vn superior obscuro, que poderoso en tinieblas predominase en todas las demas? Si, pues para que gastais tan prodigo vuestras luzes. Quàdo horrores de vna noche se auinieron bien con la luz, pues pierden a sus manos el ser? como reconoceran puntualidades de imperio de Astro tan luziente, cuyos rayos son otros tantos pronosticos de su muerte? Rija la noche vn superior obscuro, si al dia se le señala vn Astro tan luminoso. Ni fue prodigalidad, ni falta de advertencia, sino fuerça del empeño en que se auia puesto Dios de criar dos superiores: y aunque las tinieblas por la enemistad q tienen con la luz no pedian claridad en la Luna, no puede Dios hazer menos, que en fines superiores: *luminare minus, vt praeesset nocti*, y vn superior necessita de luz de sabiduria para el gouerno, q sin la luz del saber no ay presidencia que tenga, ni gouerno que aproueche.

Supuesto, pues, que el Prelado ha de tener luz de sabiduria para conocer las cosas como ellas

son, y da a cada vna el lugar que merece, me ha-
zedificultad como ay luz de Prelacia, que se afi-
ciona a tinieblas, y se paga de obscuridades: *lumi-
nare minus, ut praeesset nocti*. Que al dia lo fauorezca
el Sol con sus rayos, es ocupacion gloriosa, porq̃
obra en su jeto digno de sus atenciones: pero que
la Luna, a pessar de la obscuridad de la noche, pre-
tenda clarificar sus tinieblas, ó es porque en su
creciente no halla en que emplear sus resplando-
res, o porque en su menguante le falta luz para el
conocimiento. Dos cosas turban los aciertos de
vn buen gouierno, ò la aficion, ò el odio, el amor
tiene por luz las tinieblas, y se paga de sus obscu-
ridades: pero el odio mira de menguante los me-
ritos, y siendo luz los juzga por tinieblas. *Amor*
(dixit S. Bernardo) sicut nec odium veritatis iudicium
nescit. No os ha acontecido mirar con vn antojo
de larga vista, q̃ por vna parte se representan las
cosas muy grandes, y por otra muy disminuydas,
y pequeñas? Vnos mismos son los cristales, y ve-
nos mismos los objetos, pero está la diferencia en
que por vna parte pasan las especies, o rayos vi-
suales del centro a la circunferencia, có que se vā
esparciendo y multiplicando, y se antojan mayo-
res los cuerpos, y de la otra pasan de la circunfe-
rencia al centro, y llegan disminuydos: tanta di-
ferencia ay de mirar desta, ò de aquella manera.

*Traſſatu
de gradu
humil.*

p. o. m. l. b. l. o. u. p. s. a. t. o. l. o. X. U. l. b. l. o. n. o. l. I. o. b. a. r. d. o. l.
 lo. a. i. s. a. d. o. l. o. o. m. m. o. l. o. i. n. q. u. o. s. a. l. d. o. i. n. v. n. e. s. t. i. b. u. m.
QUE EN LA MORALMENTE LAS
 cosas juzgando por vida lo que es muerte, y el odio las
 disminuye, teniendo por muerte lo que es vida.

DExose engañar nuestra primera madre, y
 por lograr vn gusto atropelló vn riesgo, y
 comió la fruta prohibida: cōdenala Dios a muerte,
 y en esta ocasion le dà Adan por nombre, Eua:
 Et vocauit nomen vxoris sue, *Heua*, q̄ fue lo mismo, *Genes. 3.*
 segun san Geronimo, q̄ llamarla vida, *Hena vita*
interpretatur, eo quod mater esset omnium viventium. Aquí *Hierony.*
 mi dificultad pues quando es ocasion de obsceniti-
 dades de muerte la tiene por claridades de vida.
 Si, dize Sinaita, q̄ la quiere bien Adan, la mira cō
 buenos ojos, y el amor le representa vida: lo que
 es muerte: *Vitam vocauit, cum mortem appellare debe-*
ret. Eua quando la representa la razon, y la digna
 el entendimiento, es el origen de nuestros males,
 la causa de nuestra muerte, pero mirada al cristall
 de la aficion, le parece a Adan que es vida.
 No nos miente menos el odio: Peleaná el Rey
 de Iudá y el de Israel contra los Moabitas; badla-
 ronse en vn desierto tan faltos de agua, que mori-
 rian al tormento riguroso de la sed, ofrece Eliseo
 remedio, y fue tal, que casi padieron tenerle por
 sobrado.

4. Reg. 3.

sobrado. Llenose de agua clara aquel desierto, q̄
 dividida en varios lazos por el campo, le hazia ol
 uida. Los horrores de desierto. ve el agua el Moa
 bita, y dandose parabienes del caso, la juzga por
 sangre de sus enemigos: *Mane surgentes viderū Moa
 bita aquas rubras quas sanguinem, dixeruntque, sanguis
 gladij est, pugnauerunt Reges cōtra se, et ceciderunt mutuo*
 Si es agua clara con que la gēte vive, como la juz
 ga sangre roja de que muere. Tiene el Pueblo en
 esse cristal su vida, y le parece al Moabita testigo
 fiel de su muerte? No ves (dize el Tostado) que lo
 mira con pāssion; era cōtrario el Moabita, desea
 ua beber de su sangre, y con el achaque de no se q̄
 colorcillo q̄ania tomado de la tierra, juzgó por
 muerte lo que era vida. q̄ Que de vezes se experi
 menta esto en los gobiernos, que gigantes se nos
 representan los meritos de los amigos, y q̄ ena
 nas y disminuydas las prendas de los que no lo
 son. Por virtud califica el amor los vicios en los
 que son de su parcialidad, queriendo que la am
 bicion sea grandeza de animo, la crueldad justia
 cia, y la temeridad valor, sin que la prudencia lle
 gue a discernir la luz de las tinieblas, lo honesto
 de lo injusto, y lo vtil de lo dañoso: pero al odio
 el menor achaque le basta para juzgar el agasajo
 por ofensa, y el merito por delito, que si el amor
 miente vida lo q̄ es muerte, el odio miente muere.

relo que es vida: de donde se sigue en todas Monarquias, que los oficios y dignidades conlignadas por ley a los trabajos, y puestas por premio a los meritos, las dé sin atencion la voluntad, deviedolas repartir con acuerdo el entendimiento. Acaba Christo de hazer a Pedro Prelado de su Iglesia, y dizele que siga sus pasos. *Dixit Iesus Petro sequere me*, y al mismo punto, *Conversus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus, sequentem*, y dizele, *hic autem quid?* Señor, que haremos de Juan, en que le podremos acomodar: *Intempestiva profecto actio* (dixo aqui vn docto, sino antiguo expositor) *cum inueneretur Petrus ultra progredi, retrosum convertitur, & qui Christum aspicere, & sequi debebat, in amicum potius Ioannem, oculos, curaque, deflectit* Descartado está Pedro. Que le diga Christo, que le imite, y siga sus pasos quando le acaba de hazer Prelado, y que el diuiera la vista para mirara Juan? si, que es amigo suyo y paciente, y con vn amigo afecta la voluntad estas atenciones; donde he reparado, que no dixo Pedro, que auia visto a su amigo, a quien el queria bien, sino a quié amaua. Christo *quem diligebat Iesus*, y luego dixo: *hic autem quid?* fue como dezir; Señor, vos me aueys hecho Prelado de la Iglesia: *pasce oves meas*, muy obligado os estoy, bien será que trate de acomodar a vuestros amigos; no va fuera de razon, que

Ioan. 21.

fuera

fuera de cumplir Pedro con lo que le ue en tener
estas atenciones, no contradize el ser amigo al
merito de los premios; pero diremas: Yo sé que
que seys bien a Iuan, en que os parece que le acor-
mode? Afecto ciego de superiores, fundar el pre-
mio en la afición, y no en el merecimiento, y así
le respóde Christo: *Quid ad te? tu me seque*. Pedro,
no ha de yre esto por esse camino, esto no ha de ser
por via de amistad, sino por merecimientos, se-
guid mis passos y acertareys, que no ha de poder
mas el gusto que la razon. Exemplo grande que
de dá a vn Prelado para que todo el sea entendi-
miento y sabiduria, para conocer las cosas como
son, y dar a cada sujeto el lugar que merecen sus
trabajos; y esta sabiduria sea comunicada del Ver-
bo, que representa fielmente lo que es el Padre,
fin que el auer recibido el ser, haga al espejo au-
mente lo representado, no la comunique el Espi-
ritu Santo que es amor, porque al cristal de la afi-
ción se aumenten los merecimientos, como a las
luces del odio se disminuyen. La tercera circun-
stancia de vn buen Prelado, y que está a cargo
del Espiritu Santo el comunicarla, es el
amor y caridad con que deue tra-
tar a sus subditos.

(*)

S. XIII.

QUE EN PRELADO MAS GRANGEA

por lo amoroso y tractable, que por lo riguroso
y feüero.

M Vcho ha de tener el que gouierua, que le ha-
ga amado, y poco que le constituya feüero: el
leon, vozeò San Iuan, que vencia, y al fin fue Cor-
dero el que abriò los sellos del libro, y al que con
particular misterio cataron la gloria (que lo es grã-
de en vn Superior, quando lo auian pintado leon,
experimentarlo Cordero) la espalda sobre que ha
de cargar la naue de el gouieruo, preciso es que sea
todo vn golfo: pero ni tan inaccessible, que no se
pueda nauegar, ni tan apacible, que se dexe beber,
estar siempre de veras vn Superior, es viuir para si
solo; permitir tal vez el gracejo, es viuir para los
subditos, que no es la luz del Sol quien ofende los
ojos, si no su sequedad. No han de ir los subditos
mal contentos nunca del desabrimiento de los Su-
periores, que en los animos leales se engendran
queixas, y en los dudosos se arraygan odios: *Non
oportet quemquam à Caesaris colloquio tristem dicere*, di-
xo Suetonio in vita Vespasiani. De oyr los passos
de vn Dios, y Iuez muy feüero, huyò vn hombre
solo que auia en el Paraíso, y auindose hecho hom

H

bre

bre esse Dios, viendo que estaua a su cargo el gobierno del mundo, pondera graueamente Cyrilo, que se permitia al trato y comunicacion de todos, con que se lleuaua tras si las turbas; y quiere S. Atanasio, que no aya sido leue fundamento este para calumniarle que se queria hazer Rey, pues ninguna accion es mas de Rey, y Superior, que la que llega a hazer bien a todos con agrado y afabilidad.

Viose Ioseph tan poderoso en Egipto, que sus hermanos con rendidas demostraciones le adoraron, y aunque los amaua tiernamente, haziendose muy del señor, los tratò con aspereza y seueridad, y adierte el Espíritu Santo cuydadosamente, que en esta ocasion era Ioseph Principe de Egipto: *Et Ioseph erat Princeps in terra Aegypti*, sobrada parece la aduertencia, pues no fue sino cuidado misterioso, que deue ser tan ageno en vn Principe, ò Superior tratar con aspereza a sus subditos, que para llegarlo a creer, es menester que lo diga el Espíritu Santo: *Et Ioseph erat Princeps in terra Aegypti*, que no empeña menos vn Principe a sus vassallos, y vn Superior a sus subditos, que los compra (digamoslo assi) con el premio, que no es pequeña parte de satisfacion la afabilidad.

Poco es esto, tan natural deue ser en vn Superior la blandura y condicion suaua, que si se llegara a escoger para vna judicatura, ò mando, parece fuera

mas

mas a propósito vna criatura misericordiosa, que
 vn Dios Iusticiero. Tratan los hombres perpe-
 tuar su nombre en aquella torre de Babel, parto de
 su ambicion, y queriendo Dios, ò aueriguar su cul-
 pa, ò castigar sus intentos, dize el texto: que *descen-
 dit Dominus vt videret ciuitatem, & turrim.* Baxò
 Dios a hazer la aueriguacion, llega Agustinò a es-
 te passo, y dize, q̄ no baxò Dios, si no los Angeles
 en su nombre: *Potest etiam intelligi Deum ad illam ci-
 uitatem descendisse, quia descenderunt Angeli eius, in qui-
 bus ipse habitat;* no baxe Dios, que son agrauios pro-
 prios, son ofensas contra su Diuina Magestad, ba-
 xen, baxen los Angeles, pues porque los Angeles?
 Señor son Espiricus, no tienen carne, ni sangre, li-
 bres de pasciones, buenos para luezes; ea que mas
 misterio encierra, dize san Ambrosio sobre el Psal-
 mo 38. *Quia Angelus custos est hominis, & incircuitu
 eius est, ne quis noceat ei;* no es si no porque Dios esta-
 ua en aquella ocasion enojado, estava en la seueri-
 dad de su justicia, por otra parte los Angeles son
 Abogados de los hombres, tratan con ellos fami-
 liarmente, y en ocasiõ que se ha de embiar vn luez,
 y Superior, mas a proposito parece vna criatura
 misericordiosa, que vn Dios Iusticiero: *Potest etiã
 intelligi Deum ad illam ciuitatem descendisse, quia descẽ-
 derunt Angeli eius, in quibus ipse habitat,* que es Dios
 de amor el Espiritu Santo, que baxò en blandas

Gen. 11.
 Aug. lib.
 16. de Ci-
 uic. cap. 5.

S. Ambr.

marcas sobre los Apostoles quando han de yr a go-
uernar sus Provincias, y es bien se precien de esta
propriedad; y si el Espiritu Santo siendo amor le
acomoda la Iglesia el ser Padre de pobres, y dis-
pensador de beneficios.

Veni Pater pauperum.

Veni dator munerum.

Imitele V.P.M.R. en todo.

§. XIV.

QUE VN SUPERIOR PUESTO DE LA
mano de Dios, todo ha de ser dilatarse en fauores, y
transminarse en beneficios.

Muerto Christo Señor Nuestro en el suplicio
de vna Cruz, dexando su Sagrado Cuerpo
expuesto a la crueldad de vn Soldado, que pres-
tándole descortesias al hierro de vna lança, abrió
puerta en su Costado, y quando el Cielo escureció
sus luzes, por no ver semejante crueldad, el Pecho
de Christo anduuo tan piadoso, que lo redimió cō
Sangre, y lo labò cō agua: *Sanguis vt redimeret, aqua*
vt labaret, dixo Ambrosio. Pues no bastan, Señor,
los beneficios en vida, si no que en muerte os tras-
minays cō fauores *Corpus etenim Christi* (dixo Egisi-
po *titulo Regis onoratur in Cruce*; no estaua en la Cruz
el titulo magestuoso de Rey? Si. Pues si el Cadauer
de Dios se ha de quedar gozando esse blason, em-
peñado

peñado està a trasminarse en beneficios, y a dilatar
 se en fauores, que aunque no sepa sentir, a titulo de
 Rey y Superior ha de saber hazer mercedes. Dia
 perdido llamò vn Rey sabio que tuuimos en nues-
 tra España, al que tenía ociosa su generosidad: te-
 ner solo para si, no es poeffer como señor, sino guar-
 dar como esclauo, cuydar de que todos tengan, se-
 rà trabajar como sieruo; pero dar como Señor: no
 por esto digo (Padre nuestro) que el Superior aya
 de obrar en lo generoso, sin atención a los sujetos,
 que la prudencia en repartir es parte del gouierno
 forçosa. Lo que quiero dezir es: que en remediar
 necesidades de sus subditos, sea V. P. R. comun,
 y en repartir los gouernos, y prelacias, se aya de
 mostrar particular, poner vn sugeto sin prendas en
 vn puesto de reputacion, solo porque se lo hallò a
 mano, ò le està bien a sus conueniencias, no sera
 guardar el medio proporcionado que pide la pru-
 dencia en el premiar, sino echar por medio en el
 repartir. Escoger al suficiente para vna dignidad
 sin atención al mas digno, opinion es tolerable, y
 que la estilá en oposiciones; pero elegir sugeto que
 desdiga a la grauedad de el puesto, no ay teologia
 que lo pueda saluar; ni es disculpa para mi el dezir
 no pude hazer otra cosa, no me hallè con mas pa-
 ño de donde poder cortar, porq̃ el no pude mas, ya
 està conuencido de falsedad en todas instancias; el

*Panor. in
 gest. Al.
 ph.*

no tubo mas paño de que cortar, no es razon que
 conuence, que tambien la Magestad de Dios se
 hallò en el segundo dia de la creacion con solas es-
 trellas en el Firmamento, y pareciendole peque-
 ños Astros para presidir en puesto tan grande, por
 materia de buen gouierno se hallò obligado a sa-
 car al Sol y la Luna de vn rincon de la tierra, don-
 de fueron criados, para que con sus lucimientos
 autorizassen puesto de tanta grauedad como era el
 Cielo; deuansele al Sinayta las palabras, ya que
 otro quiera ser dueño de la aduertencia: *Stellas per
 ipsum creauit in Firmamento; Solem autem, & Lunam se-
 per terram, postea eos in altum sublato possuit in Firma-
 mento, vt luceant in Caelo, & illuminent terram.* Por esta
 razon hallo yo, que como ay personas, que buscan
 las dignidades, ay dignidades que buscan la perso-
 nas, y asì como ay vnos q̃ autorizan los puestos,
 ay otros, que afrentan las dignidas: *In Sole posuit ca-
 bernaculum suum*, dixo Dauid de Christo que puso
 en el Sol su tabernaculo, mucho se ilustra el Sol cò
 que le ocupe tanta grandeza, pero aduertid (dize
 Genebrardo) que este modo de hablar es Hypalla-
 ge en la Escritura, que aunque no muda el sentido,
 suele trocar las palabras, y dezir que Christo puso
 su tabernaculo entre los rayos del Sol, es dezir
 que al Sol lo puso en el Cielo, dandole la presiden-
 cia de todos los Astros: *Per Hypallagem dicit in So-*

Ps. 18.

le possuiu, quia Solem posside in Tabernaculo suo, id est, in Caelis. Pues que mysterio ay en esso? Yo lo dire, dize este docto Varon, que està tan lexos Christo de honrase con lo lucido del puesto, que antes el puesto mismo sube a la mayor altura; con estar Christo en el Sol, haze que el Sol se coloque en el Cielo, y sea Rey de los Planetas, q̄ la dignidad no la toma para ser mayor el que no puede crecer, si no para hazerla mas illustre. Que al contrario desto sucede al que sube a la cumbre de las honras y dignidades sin saber el camino que ha tenido para la subida, porque a la verdad, si no es para dar mayor caida, es a lo menos para ser la fabula del pueblo, y el blanco delas murmuraciones, dexando destruyda, y afrentada la dignidad; no se acuerdã de aquel primer vanderizo, que ocupaua en el Cielo silla de superior Ierarquia? pues notò del el Euangelista, que al despenarse del Cielo, no quedò ni aun rastro de el lugar que tenia en su primer yalimiento, neque locus inventus est eorum amplius in Caelo, dà la razon desto san Laurencio Iustiniano, diziendo, q̄ como Miguel fue superior a los Angeles buenos, Luzifer lo fue de los malos: Sanctis Spiritibus praelatus est Michael, sicut Lucifer malis. Pues si siendo Prelado de tan alta dignidad ocupa tan indignamente el puesto, que marauilla que en el Cielo no se halle el menor rastro de su primera silla? Porque en vez de darle

Apo. 12

Lan. Iust.

darle el ser con sus prendas, destruyò la dignidad a
empeños de su locura, y en lugar de dexarla mejo
rada, la dexò totalmente destruyda, que asì como
el benemerito aumenta opinion al puesto donde se
halla; el incapaz destruye el credito de la dignidad
donde le ponen. O Provincia mil vezes dichosa,
por auerla gouernado vn sujeto tan luzido, que sien
do honra de la Religion, puede servir de embidia à
las demas! Prelado verdaderamente grande en to
das materias, pues iguala a la grandeza del cuerpo
lo generoso del animo, y lustre à las acciones, y pa
ra q̃ todas sean acertadas, nos dexa por suçessor vn
sujeto hijo à sus atéciones, tã cabalen las prēdas,
q̃ podemos dezir cõ S. Pablo: *Habemus Pontificem,*
qui possit compati in infirmitatibus nostris, tentatum au-
tem per omnia pro similitudine absque peccato. Vn Pre
lado como le pudo afectar el deseo, docto, virtuo
so, experimentado, que sabrà compadecerse de
nuestras aflicciones, por algunas que su P. M. R.
ha passado, atento a sus obligaciones, que tenien
do igual el poder con el Padre, que le ha dado la
potestad, sabrà como estrella deste firmamento de
la Religion, reconocer siempre al Sol de donde le
ha venido la claridad: *Tentatum per omnia pro simili-*
tudine. Prelado que no le han leuantado del polvo
de la tierra para embilecer el oficio, sino que ha
passado por todos los lances de honra que tiene la
Reli

Al Hebr.

4.